

الضأ

١١٣

حاشية صوامع النعقة





مكرر
خارج صوري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بعثنا إماماً من الهدى ومصابرة شامخة
رشاداً يلازم فيه الهدى كنه كنه النعم المحمد والصلوة
على سيد الورود الممدود وأنسى علينا انفسنا بأشارتهم
عيون الهدى أما بعد فإن الشيخ الجليل الجليل
ابن الجليل الذي كان له مشاركة لاسم المانع
الستة في ذلك الموضع من الهدى في الحاج
الغاس بالهدى كون بينهم من الهدى في الحاج
كتاب يتهذه به ألقام أو خلاصة أبي بكر

والخاتمة القلاب مع اعتماده على المصادرة
ويكون المكافئة وانطوائه على الاطلاقات الباردة
والمقتضات الباردة كذا بالمتوالي المرفقة
نحس الى انه يحرق قلوب الشبهة ويحرق حلاله
تلك الفرق المرفقة وسيتكشف كسوما
لما يلزمه يد من المروق اللاحقة انه لا يحرق
لغته ولا يحرق الا الشبهة على التوريق الى
السينن قوله فليست الحقيقة وجاء هذا ترقيق
من ذلك قدمه اقول ايضا التفتيح الجاد اقول
فقدت بذلك الاذلة فلامد والطارح المالك
على شعبة حيث يمكن ان يكون على هذا الاقل
على مجرد المصادرة وسوء المكافئة الذرية او قبحها
من الاشعة الفاجدة كن قد سمعتم القلب البصر
بالسما لا يوشق الخوف له وسيل يلبس ما قلم
على قطع ان الواقعية والشبهة ونحوها

من اكل من هذا الخبز اقول لعبيدك ان هذا الخبز
انما حصل لك من فضل تعظيمك فلا يأكله الا من
وتفكر في مقامه اعمل الحق من شجرة الايمان الطيبة
والا فلا تستطاع ان تكون لك بما تجتهد من الطائفة
والاعاد يشكوك في موافاة الحق وضعها انما لك
لنصرة ما لا يهبط بغير حجة على الخصم ولا يورث خطا
فمنه انما يصدق العلم القطعي لا يفتقر الى دليل
والثبوتية اعلم ان الحق انما يثبت على من لا يمانع
بهذا فتقاضي من النور واجيب بلا جعلوا هم
الواجبات حيث استغلوا به من دون رسول الله
على انهم عليه وآله اقولك بل انفسهم انما واجب
على الله تعالى فلا كما بين في موضعه وكذا ابايهم
الذين قبل الله عليه وآله ونعم من كان احسن
للأمان في يوم القدير وقبرها من الانبياء وكما
وحث كان هذا الامام جليل الميثاق عليهم السلام

وساير جوده اشتموا عليهم شايعانه بما عييت لهم بطا
ممدود وخالقه كمدون الاصحاب لم يخلوا بوجوه
لنقول الله على الله وانه كما استترف به هذا
الشيخ في اوائل الفصل الاول في الباب الاول في
اشتمالهم من الاصحاب من فصل نصب من نصب
الامامة من اهل البيت عليهم السلام فاقضوا الله
بانتفاعهم في جميعها التوجه على الله عليه وآله وجميع
التيهات القاسية لا يكره بها قال القليل من طلبة
المقام بامارة البلاد وجميعها فظهر ان قوله
الاستغناء به من ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله
على المنع الظاهر من انهم لم يكونوا نصب القليل
الحقوله لا يجمع العلماء بعد الخلاف الى انهم
لقد ارادوا جميع جميع العلماء فامنع عليه طاهر كيب
وساير الاجرة اهل البيت عليهم السلام وطلابه شيخهم
على طرق الخلاف وانما ارادوا جميع العلماء اهل البيت

فهو مصارفة ظاهرة لان البحث في ذلك الكثرة
بين الشيء والشبهة واجماع الشيء عند المبحر
اهون من بيت العنكبوت وهو لان العنكبوت
الخلافة آه فيه ان العمل عمرو قوله وجعل لا يعمل
جدة من المقسم الشيء بهذا المصارفة اخرى قوله
واشترط العبد في الاسم آه فيه ان المتبع على
المذموم خارج عن قانون الادب وميثاق عمر
انما ان شاء الله تعالى سبب كره هذا الشيخ المذموم
المجاهل من الايام حات الباردة والمناشبات
المقبول الوادة قوله من جملة الامم ايهم قوله
ان غير المعصوم يستحق الما يمتنا وله قوله تعالى
لا ينال عقابى الظالمين آه قوله لم يقل احد
من الشيعة ان غير المعصوم يكون ظالما وكيف
غير المعصوم قد يكون عادلا في جميع ايام عمره
ذكره نعم على استدلال هذه الآية من عدم صلاحية

الشيعة الثلاثة للإمامة بل ما صلب أنهم كانوا كذا
في الأصل إنما استلوا بعد تبارهم في المنكر وانك
عالم بقوله تعالى وانك تعلمون هذا الظالمون والظلم
أصل للظلمة لان ابراهيم بن نبتيا ومولاه السديم
جاء طلب الإمامة لذريته فقال ومن ذريتي
فقال الله تعالى في جوابه لا ينال بعدى الظالمين
فكان الإمامة لا يصل مقرب من بعدهم الى حد من
المؤمنين بالظلم ما وجدته الفاضل القوي
في شرحه على التفسير بانه غاية حديد العلم الإمامية
لكن الظالم في حال الظلم لا ينال بعد الإمامة ولا يتم
من ظلم الشقة وكفرهم قبل الظلم ان لا ينال الوفا
خال اسلامهم وعلم انصافهم بالظلم وغيره نظر ظالم
لفظه في حقهم او مطلق قصدية الحكم وهو الخليل
علم التكم خاصا الي مقيد اقطعا ورجع تقول ان سواد
الإمامة امكان كان لقد ربه الحسين العادلين

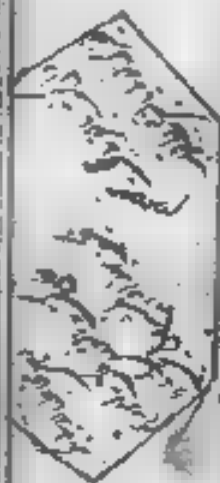
في لغة عمومهم او لا يثبت المظالمين في تمام حرمهم
او لا يثبت المسلمين العاديين في بعض ايام
حرمهم المظالمين في البعض الاخر يكون مقصود
عليها التمسك بنظم المظالم على اسلامهم وقد اتهم
او الامم من هذا القسم بالقسم الاول وعلى الاول
يلزم عدم جنة الجواب بالتناول وعلى الثاني يلزم
طلب التمييز في هذا لتعصب الجليل للكافر والظلم
للكافر في التمييز وهذا كما لا يصح من ادلة
عقلية بل كما دل من رغبة عليه التمسك على الثالث
والرابع يلزم المطلق وهو ان الامامة من الاشياء
من كان كافرا على ما في الجملة وفي بعض ايام من عداها
فقد على ما يصح في الآية كما يقتضيه الموارد التي
آتت في رد بيان اكثر المفسرين من اهل السنة على
الشيعة على هذه الامامة وهو الظاهر انهم من سواد الامم
ومدار الاستدلال على هذا اذا قلنا في الجزع على شرط من

من حرم حادة. الثاني انهم بل ينفذون القاتل
من مقتضاه القول عليه السلام الكفر من طاعة ولا هم
بالقول بل ان ذلك الشطر والحق - فقوم ونسبهم
وعيشة لا ينفذون طاعة اهل السنة من يقد به
فاحفظ هذا فانه ينفعك في المناجاة الابية
في الفصل الاول في بيان كيفية روى النسخ
في اروي المسلم في حقيقته من الذين هم اصح الكتب
في هذا القول بالبراع من كنفه به آية ان اراكم
اجماع من يقد هو به من اهل السنة فهو بصواب
لا يشيخ من هو طاعة الحق من الشيعة وان اباد
اجماع من يقد به من الشيعة والشيعة في طاعة
لان الجاهل هو مسلم واخرها وضلعان كذا بان حجة
بذلك اجماعه البخاري وقصودهم من القبرين القبيح
والضعيف لا يورثون بها كره فقهة السنة
في بحث الرضاع من بلائته وقصودهم انه من قوم

التي بارها لتقوم بما يهلك عند العقاب الحق لجميع
عالمه بخارج على الخرافة وطرد من هذا العالم كيف
يعمل على نقله وتبطل ان كتابه ارجع الكتب وموت
الله تعالى وهذا لا يخرج من هذا العالم الذي هم خافوا
من الشيطان الرجيم قوله وهو عند من ضعف
ما حكاه ابن عبد البر آه اقول غاية الامور في
الحق شيق يكونان معلمي عبيد متساطين فيهم
ياخذ ضعف في غاية المتأني من الاصل وولم
المسكون على ان ذكر في الحديث الاول من جبر
الوفاة في الامتداد وقيمين من ابي بكر وفتح
من فريش من الايمان كتيبه على من اطلع على روايات
العلم سنة المتضمنة لزيادة ابي بكر وهو هذا
دليل على كون الحديث من الموضوعات قد بيناه
الفصل الثاني في بيان انقطاع الاجماع على ما يشبه
قولهم فما قد هذا ان الضمير بما هو المراد ان اول

قد كان من انهم ما يرتفع معه العلم بهذا الفضل
 من العلم من ذكره قوله وانما كل من خالف عدل
 في حارة من البيعة من هذه الجوانب التي وردت
 بالاسبق على الحديث الذي شيدنا ان كان وهو
 من الاحاديث والافعال المذكورة في كتابنا لم يبق
 الاقل ستة والجملة قوله في حارة من هذه ايضا
 في النسخة المذكورة انما هي من النسخة المذكورة انما هي
 ايضا من اصل الستة والافعال المذكورة في قوله
 في النسخة المذكورة انما هي من النسخة المذكورة انما هي
 احد الثلاثة اي يكون في النسخة المذكورة انما هي
 بل ما يرد في قوله في النسخة المذكورة انما هي
 من في النسخة المذكورة انما هي من النسخة المذكورة انما هي
 في النسخة المذكورة انما هي من النسخة المذكورة انما هي
 في النسخة المذكورة انما هي من النسخة المذكورة انما هي
 في النسخة المذكورة انما هي من النسخة المذكورة انما هي

لا م عليه سائق طواف من ياء كيف لا يعلو
 من حقولها لحدته تحلف على من يبعث اليه
 وسبحته على الشيع يتعلمه وتعلمه قياسا على
 ونسبها بها واما ثانيا فلا غلام وتبع يبعثها
 بالاختيار من طواف بالأكرام من ثوبها لثوبها
 والوجه ثوبها من طواف بالأكرام من ثوبها
 في هذه الهيئة الكفاية وبذل عليه ما يذكره هذا
 من انه لما فوجئت غائقة استكر على وضوء
 القاس كالتس صالحة الى بكر ومبايعه ولم يكن
 يسايع تلك الا شهيرة قد عليه ايضا احتياج على
 عليه السلام يوم الشوك جاز ذكره هذا الشوك ايضا
 في هذه القباب وكذا الاشعار المسبوبة اليه
 الغريب وانما يبعث فلان المفرق بين المزارع
 مع التوبخ الثلاثة وبين التزويج بها وفيه قد
 لم يتولد الاسلام فذمان التوبخ من الله عليه وآله



الاشتهار المبرور ما بين القدم الى الفرق اذ مع
طبع القولين على شائهم ووجه كعب معوية في نظر
الاكثرين في القدر الاول كان سلطون مستورا
هو من الجاهلية في زمانهم لم يكونوا يتفهمون في
الاسلام بل كانوا مستدين للاعتقاد واقتناع الاملا
من اصله اذ في سببه وانما كانت بطلا في الزمان
فقد مضى عليه الخلافة لم يبق عليه السلام كالا وهو على
اولى الافهام قوله لقد سألته الحياض فلان يبايع
فلم يقبل آه اقول لو لم يقبل انما كان في حياضه
داها كما تقدم وله الجوار له للكرم لا توجد في حياض
قصابه يقول شعريعت بويكر فان قول اقول في حياض
به طخت جود على ذلك فنها جود جود هو ان شيد
قول في حياض ان الانصار ذكر هو ابنة ابي بكر آه اقول
في الانصار لما وراهم من قول الله في ربه انهم من الله
سألته عليه وآله قولوا انتم قد تولوا الخلافة الحقيقية له

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اجتمعوا في سبعة
شيئ ساعدت ومارد فاعقدوا مائة من سننهم واثبتوا
خلاف ما جئوا به الا بعد ما قبل عليهم من اريد
تخصيصا عندنا منهم المبيعة الفاسدة التي يكرهون
فلم يسمعهم نقضها بعد ذلك المتزوج الى قولنا انهم
الامن شد منكم كعدائهم ومارد فاعقدوا
ولا يفتح في حكاية الاصل في الامر على ذلك
المتزوج من قولنا والامتناع اتفاق جميع
والعقد فانه اتفقت له عقد الاجماع قوبل
انهم وكان ان الامر يجرى من غير حضور من هو المثل
والعقد اقول له انه اى فاسدة لا يفتح في ساد
من من لا اذن حضور قولنا منها انهم بالمعاد ولو
ما بها العقد وآه اقول فيه ما ترون ان الوجه
في ثاني الحال لم يكن من طيب المنصور فوجد اليه
على تقدير التسليم بلزم ان يكون خلافة قبل خلافة

على غير وجه المؤمنين وكثير من مقصود هذا قوله
لكن جميع بعضهم بانهم على ما جاز اولاً ثم انقطع عن
التي يكون لها مع يشهد بين فاطمة وبناتها ما لم يجمع
في خلافه فلم يجمع بينهما باجماعها بعد اخذ آية
اقول سينفرد هذا الجمع ما بينكم كما قيل الفصل
لما من حيث قال ان ابا بكر انما ايدى بهم بعد ذلك
يقول في قوله تعالى من بعد ذلك فاعلم انما ايدى بهم
لا يشك في هذا بل ولا يبعد من ذلك فهو بالحق كما
الا فتم بالاختيار جميعاً في سببكم انما كان ذلكم
فاذا انزل من طهره آية قوله الفصل الثالث في قوله
ان من بعد ذلك فاعلم انما ايدى بهم من طهره آية
المقرينة فمنها قوله تعالى يا ايها الذين امنوا امنوا
بما نزل من ربكم فهو بالحق بقوم محبين وبنو عبد
الله من المؤمنين الحق على ما فرغ به محامدون في
سبب الله ولا يخافون لومة لائم ذلك الفصل الله يوتيه

من شاء واشهد ما وقع عليهم اقول - مع انك صاحب
الكتاب والاسلام واين مناصرها لك هذه الآية
وقد وردت في شأن النصارى من اصحاب الجور
بل انك انما علمت من الآية ما هو انتم من في الجور
بان يكون خطاها الكافة المؤمنين في عبادة الرب
واعلا بامنه تعالى ان منهم من يرتكب خطا وقا
وليس له من وعينه وانكارهم الله عليه وذلك
هو ما يقولون جميعا صاحب كتاب من انما هو في الجور
والارث قد اذ هو قطع الاسلام بما هو عليه الكف
فيكون ذلك شاملا لاصحاب الجور وغيرهم من الجور
عليكم السلام طموتن اهل هذه الآية حتى اليوم حتى
صدق فان شكرنا ما نرى من المتقدين لم يقع بينه
وبينهم قال طموتن اهل حقهم بدو في امة رسول الله
سلم هو حبيب الجور وانه لذلك ما قال وهو ما يمكن
من الكلام على عموم شعراويل ويدل على ان الآية

[illegible]

في تقويم الآية الثانية بقائه عند الآية الأولى
 على ما كان كذلك في قوله تعالى الطهاتنا قلته ولو سلم
 انه مقام الآية ما فهم هذا الشيخ فضايلة ما يلزم منه
 ترتيب الواجب على فعل المودع في الآية والحقاب
 على قوله من حيث انه كان الخاطئة او مخالفة تعالى
 ولا يلزم منه ترتيبها على جواز الخاطئة والواجب المذكور في
 الآية او على مجرد مخالفة من حيث انه الخاطئة ولو كان
 كما يلزم منه فضيلة الواجب لا يكونه الخاطئة مشا لأن
 انه الخاطئة مشا بالالتزام به الخارج كيف يلزم منه
 عدم وقوع الفعل من الخاطئة بل لا بد ان الله تعالى في هذا
 القول بالقول الفاعل قوله من تلك الآية ايضا
 قوله تعالى للمعقرات المهاجرات الى قوله او قوله
 الصادق قوله او قوله من اين علم انه الخاطئة بل يلزم
 في الآية الاولى هو ان يكونه اياكم من في المهاجرات
 المشروحة الآية في قوله من قوله من الله في قوله

[illegible]

خليفة لهم من المؤمنين رجا عبد الله ابراهيم بن محمد
قاسما لانزال هذا الاموالا وفيها لا ينال هذا
الامر من انما رجاها المود منها لا ينال هذا الاموال
ذلولهم ولا يفسد ولا يفسد ان هذا الامر لا يفسد
خوفهم من انهم من خليفة وفيها لا ينال هذا
من رجاها الى انهم من خليفة رجاها من رجاها
لا ينال هذا الاموال من رجاها من رجاها
من رجاها من رجاها من رجاها من رجاها
تعالى ثم يكون من رجاها من رجاها
داود كايضا ان الذين قايما من رجاها من رجاها
لهم جميع عليه الامنة وقرآن مسعود بسل مسعود
سلك بهن هذا الامنة من خليفة قتل سالكها
من رجاها من رجاها من رجاها من رجاها
بما رجاها من رجاها من رجاها من رجاها
التيوم وتقبلهم الامنة من رجاها من رجاها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فليجاءه وتخرج بذلك الرجل في خطبة المشهور
 من خطبته ايسر فيقول في امره من خطبه حيث يقول الله
 عز وجل قد صيرج من الدنيا وايسر من الدنيا
 فيسرقه سرقا فارقها وكان صلى الله عليه وسلم
 من الخطباء فانه لما كان بالوجه فلا تخافون ما كنتم
 تخافونه فانه في شيطان يا يعقوب فلا تخافوا فاما الخوف
 فمخافته ما يتنبون آه على ان يسلوبه احد الرزق من
 وسلكها لعدو في الخطبة كان ابا خازن اذ كان في
 الزيادة في خطبة وهو قائم يقسم ابي بكر بالله تعالى
 ان يقول اذ قال الله عز وجل يا ايها الذين امنوا
 اقموا على ما كنتم ولعنتم فيه بله بجلده لينخلع
 خالقه واحصا الى الزيد ليل على فاجاءه في نفسه
 بل هو في ذلك الاعلى والى بعد بعثت الى
 تخبر من لا يقد على شئ بنفسه في حكمه في خطبة
 عليه فيقال انه مثل كل من يقول بالحلاسية فيكون

[illegible]

الذين قمع كنية ليريدهم تسليح حال امير المؤمنين
عليه السلام ايام تلك قدمه هاتين مع اصحابه
والصفين مع حاله عليه السلام في ايام خلافة الحسن
واختيار التكون من طبعه واما ما ذكره في قوله
مما يروى عنه فقد نقل من امير المؤمنين عليه السلام
ان ذات يوم من ايام فاضل اصحاب الجبل فكتب
مكر كثير لما نظر الى كثرتهم قال لا صواب لكم انظر
هذه الكثرة فاعلموا ان البصرة قالوا نعم ليلئلا
تخرجنا من البصرة الا اهل يثرب فطفت بقتلهم
قوله انهم اتبعوا ما داه من شلم آه اقر هذا قوله
البحر في معانيه في قوله لا صواب لكم انظر
قوله في قوله الصحيح في قوله فطفت بقتلهم آه اقواس
لا يلزم من خورته قرة الخوف في قوله لا صواب لكم
الاصحاب المصروف فيهم اولا يلزم من خورته قرة
فمعنى خورته كل واحد من تسليح اهل ولا يلزم ان يكون

حارة العربية آه اقول في بيان التتبع في الجملة العرب
 خصوصاً في مقام اصلاح امورهم ويصل عادة وشمولية
 التتبع لهم امانة الحج الى الله بكونهم غايت عندنا فافهم
 ههنا من قبل ان اراد التتبع في اثناء الحارة وانشاء
 قوله الم بع اها بكونه يعني يؤد به بوجه فون
 مع قوله كذا اقول في بيان ان الله ما ذكره ^{قوله}
 في قوله لا بد من قوله بكونه بكونه بكونه بكونه
 على ان يكون في قوله بكونه بكونه بكونه بكونه
 فلم يكونوا يكون اذ ان قوله المود فون ايمن من قوله
 القيل و ياذن على قوله كذا قوله كذا في قوله
 التتبع لهم فاذن في قوله التتبع ايمن من قوله
 قوله التتبع فقولوا ان التتبع علم ولا اقامه
 في قوله بل يقولون ان ما يشهد به اشارة الى
 بذلك قوله ان من قوله علم ولا بذلك يخرج
 لمجد قوله من قوله المود فون على كذا في قوله

حيث ان حقنا باكر من الهرايد من قبل نفسه مع الخلق
عالم عظيم لا يشبه في هذا المقام واما نقد من ان
تقدمت ساسا فاعلمنا ان مقتضى في شأن انما لم يكن
تبيان هذا الشيخ يتصل في مرتبة المصداق و تكاد
ذلك منه دليل على قاضيه معارفه كالاختصاص
الاربعه و هي انه اخرج من قال اناس لم يتطوع بك
انتم و آية اوله جعل ما ذكره في الحديث و هو عليه
او بكر لا يتصادف انه اعلم الصحابه و تأيد ذلك و لم
يثبت صفة من فاضل من الاصل مع سابق الشيخ
الخير و فاضل و فهم معارف ذلك لا سبق ثم اولى
ان ما ذكره من مشارعها التي هي مع الاصل ما فاضل
من باب تأليف قلوبهم و الا فاضل و اما كان يدل
بالوفاة التي لا يطق يد القرآن الكريم و كان فيها ذلك
امشور ثم و قيل لا يجوز من عرف شأن الشيخ
بما هو فيه ان اهل الهند حيث جعلوا النبي صلى الله عليه

والمجاهد كثر من هان فقد حرموا من حق
عزيمته ثم ما ذكره من موافقتنا في ان يكون بعض
المواضع المصلحة لتصل في تقدير حصة المالك من ابل
سوم الضحايا وعلى طبق ما ورد في المثل انما يرقى
مع القائل منهم ما يلهيهم الكذب بقوله يصدق
فانما يلهيهم من علم ان يكونهم اذ ان النبي
فانما يلهيهم من ذلك بما يقره به وانه من قوله لا
يؤمنون بانكم كما صدق فقد كذبته فاعلم انما
فيه حجة على الله في مقامه فقد جئت شيئا فريا
وايضا لا وجه لان يكون شيئا هذا الخبر من جوده
غيره من فساد النبي صلى الله عليه وسلم وقاطع على ان الله مع
انهم كانوا من المؤمنين في ملائمة النبي صلى الله عليه وسلم ولا انهم
والملة كيف يتبين رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الم
بغير روثه في حقيقته من قوله والحمد لله رب العالمين
ان يكون على ما عليه الحال ما ذكره في قوله صلى الله عليه وسلم

هذه الآية من كتاب الطهارة التي ذكرها الشرح
 في كثير من وجوه الشيخ الميرزا محمد باقر
 ليس على المؤمن من طهر الوضوء غسل وجهه ورجليه
 ما قبل من التوضوء من استناب إلى غسل يديه
 أو كونه عند الماء أو على ما كان عليه من ثياب
 أو غيره من الثياب التي لم يكن قد غسلها من قبل
 أو طهر من ثوبه من طهارة أو غيره من الثياب
 الواجب في ذلك طهر الوضوء من غسل يديه
 من طهارة أو غيره من الثياب التي لم يكن قد غسلها
 أو طهر من ثوبه من طهارة أو غيره من الثياب
 الواجب في ذلك طهر الوضوء من غسل يديه
 من طهارة أو غيره من الثياب التي لم يكن قد غسلها
 أو طهر من ثوبه من طهارة أو غيره من الثياب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من في سبيل الله العالمين هذا العلم ينسبها
 حق لا بالظن ولا بالادب قولوا ان ذلك هو ^{الذي} موجب
 الذي جاء ابو بكر قد صاب مقام من حق المسلمين
 كما يرضاه ان ياتيه منهم فقال وقطاه اليه ليعلم كذا
 مقام من حقوق المسلمين وكان الله وسوله الله صليهم
 منهم فقلت رسول الله صليهم صليهم شريعة والحكم
 فكم ليس ابو بكر كذالك فقال ما قلت هلا اخذ
 ابو بكر من المسلمين قهرا فذهب الى فاطمة ما ثاقت ^{عليها}
 سترا المسلمين فنهوا عن شوقهم منهم كما استوجب ^{عليها}
 من الله فليسوا آل المسلمين من هذا ولما لعلموا انهم ^{قال}
 ولا ينت تبيكم من يطلب هذه الخلفاء اقلطوا ^{منها}
 فليها لما نوا منعوا ذلك فقلت قد قال ما في النص
 به لفظا ونحو هذا قال انهم لم ياتوا جوس في شوق ^{الكم}
 من كلامه وكلية استحقاقا للجنة فان الله قد ^{قد}
 منحوا لغيره من قبة الا برا كالي قوله صليهم عليه وآله ^{عليه}

الخط والخط له مع ان الخطيل جابر بن نفع نقاش خطير
الاسامة لا به لغيره من شيوخ التكرم والمجربة
انما تكلم في بكر من الخطير سلام الله عليهم من ابيون
البراهين على انهم انما هم من آل البيت بنو ابي طالب
في تمام الحديث انهم من آل البيت بنو ابي طالب
الائمة الطاهرين من اهل البيت وهم ائمة حقا
في دعواهم في ائمة حقا جميع افعال العقل وهذا
اختراؤه من شدة عدوه وكونهم الخيرة في ابطال
حقوق اهل البيت المنزلة في دعواهم فان حقهم
الامارة والولاية الالهية وما انما يكون وعرف
انهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصيته له الزين علي
والا زعمه غيره انما هو في الخلف امره على امره منهم
واولهم قوله في بيان ذلك من بين الخطير من ائمة
على ذلك القدر مع ان احتمال وقوعه بغيره محال
عليه انه عليه السلام قال في ذلك الخلف انما هو

لقد بقيت متعلقة في قلوبكم فكم عجز العبد
ثم ها انا اعلن انما ما قاله الله سبحانه وبني
منهم ائمة يدعون الى التناد ولما اتوا من افق
قال تعالى فانما اتوا بطريق واحد كما قال لهم سبحانه
وانما اهل البيت ائمة فاعلموا انهم ائمة كقوله تعالى
وا الذين كفروا بهم يعدلون والبراهمة التي
انما استولوا عليه هو ابن الجوزية عليه
حيث انواه في كتابه حقه في الامور من
على انما انا ما اقول من انهم ائمة
قالوا من دنا منه وسواك فكم قالوا من دنا
للمعاليق وسيكون من هذا ما اقول انهم ائمة
تكون الامور التي ائمة في الامور التي ائمة
تكون كقوله تعالى فانما اتوا بطريق واحد
فانما ائمة ائمة في الامور التي ائمة
الازواج الجوزية في الامور التي ائمة

بعضه تجلت بعلية وان عشت تفعلت لك النسخ
 من القن والكل فقلت قولا في اختصاص من بدليل
 وقول في بونكون اتوا يلزم من هذا ان كل من
 الزوجات مثلا قول في بونكون ان يكون ذلك صيغة
 اختصاص بعلية لكن لم يعمل به لمدخل في بعض
 المتقدمات الى ان الزوجة لا قول من بيت الزوج
 لادوية مذكرة في كتاب النفقة فتدبر قوله في بعض
 مدع صم قمرها بينهما في حياته الى ان اريد
 من كل من سابقا القسمة ههنا القسمة من التقيم
 على وجه ما قبلت في مرجع الى اول الاحتمالات وان
 يقال ان كل ذلك الوجه كما هو للظاهر فلا يتبدل اصل
 قوله ولا يمتنع في حكم المهاد بقبول غير من اتوا
 بقية المهاد في بيوت الزوج انما هي من هذا الطراز
 التي قد وردت في المصنف الغير الرجعية لا يتحقق
 ما عند فقهاء هذا البتة منكم ولا نفقة أيضا

ولا نسلم ان ما في حكم الشيء حكمه كذلك الشيء بل الحكم
بذلك حكم على ان القوم لما ساء وهو الى ان الرجعة
انما لم يكن له ولد من الزوج الحق لا يرث في رقبته
الارض شيئا ويعطى حصتها من ثمنه الا ان لا يرث
والشجر ونحوه بعقدهم الى ان ساء ما يمنع من الدور
المساكن وقيل ترث من ثمنه الارض لا من العيون فكل
التقارير الثلاثة يدخل تحت الموقوف من حين موثقه
في ذلك من هذه تلك الترجمة من الواث فاضل في حكمها
يموت غيرها يزهدنا بعد ان اذن الوارث تفرقوا
وتخذ اقل سلم ما تركت بعد نفقة نسائي اقول
النفقة والموت لا يشمل الميت الا لا يخفى فلا كلام في ذلك
قوله ومن الفاتحة انه لم يدفع ذلك لعل ميراثا ولا مدية
لما قبل بطريق الوصية اقول انه المتقول به وان الفاتحة
والسيفك ما عند من عليه كذا لان مانع عباس مع ما في
شيئا مما و قد فعلت في ذلك كذا في حكمهما على ما في

يعقوبهم وحيارهم مع آخرين وقد سبق لهذا الكتاب زيادة
وثائده قلتم ان قولكم لا يصارحون قولهم من لا يصارحون
من صاشر لا يتبين ولا يخفى ذلك كذا في حقه فلهذا
نقلنا في وثق سليمان معلقا انه قال لا ينبغي الاية
وليل هل كذب ما رواه ابو بكر كيف وكذا مع غيره
من اصحابه واذا انما قالوا انما جاءكم فتوبوا فاعلموا
من كتاب فان واقولكم من موافق مخالف فاعلموا
من المايط فاعلموا لا يترى من ذلك العلم بالشيء
باطل لانه حقيقة فادخلنا في ذلك وشهدنا بالادلة
على غيره يكون محال الا يصارحوا اليه الا بالقوية فاستقام
سليمان بالادب مع وجوه من بين اخوته لا يصارح
ذلك كما نعلم ان تخصيص من شيء من الذكر لا يستلزم
تقديم ما رواه من انه قال لا ينبغي ان يفتقر المؤمن
ويعلمهم الذين برئحت المال بالضرورة لا يتم
النبوة بالاجماع وانما ما رواه العلم كان قوله

[illegible]

اقول انظر الى هذا المنجل كيف انطقه انما يلحق
خبر بطرح فاية معا لا تله للامتنان بعينه هذا
المديسة الذي هو قوله الباب وقاطع لنا بقرينة
الاولى تاخير لم يلزم وان صلتنا عليه ككل انما قال
ذلك بعد ما آلت اليه الخلافة فلهذا شعره ان
نحوه يتقدم قبل المديسة الواقع لا فائدة حكم من
الاحكام وقانونه فلهذا في شيوخ ذلك الحكم وعلم
شلا انكم النبي صلى الله عليه وسلم لم يصرح من انما
يحلهم انما شيع حليم من زمان عبود الحكم لا اجل
ولا اجل لامرهم غنا لفتة ذلك الحكم اهل اسويو قبل
منه اخرى في ذلك الشاخصان ابو جلد ذلك وهو ظاهر
قوله كفاية وهو موجود في قوله الخلافة لعل فيغير
وهو قوله واولوا الامام بعضهم اولى بعضهم
الخلافة واولى رعا الله من اولى الامام واولوا
اقول تقرير استكمال الشيعة بهذه الآية ليس كالحديث

[illegible]

الابن وانه والحياتين من لاية طاعة ومن يقول
بشيء من كلامه فهو من الذين يكرهون بشيئ طاعة الله
في قول القائلين قولوا بواجبها منعهم الا في الآلا
اقول سيكتفوا بالاطلاق للنظر في الحق واليقين
خلقة الاجل ايضا واليه من قوله ليل قول
التي شجرة هو الله من النور لفصل المخرج خلا
على قوله تعالى انما وليكم الله وبره والذين آمنوا
القول بل المولى هو من قول الله تعالى قوله هذا الشا
يجوز دعوى في مخالفة ما يضلوه من دعوى لا سند
عليه اوضح جرد على الدعوى التي استدلوها به وهي
كما نرى في قول الله تعالى انما وليكم الله وبره قوله تعالى
ويؤلفهم على ما هموا ان عليا اولى بالنبي من غيره
وسئل الله صلى الله عليه وسلم ولا شجرة في مطلق ذلك عليا لا في مطلق
ذلك لا في مطلق ما مع من تسمى بالولاية في المبالغة والظن
ان المولى ما في المبالغة المطلق بل لا تتراعى في

عنا من جهة من لا يدين قد كثر ما بيننا وبينكم في الموضع
فما نعلم ولا ناسب من قبلها آله اقوال كقرا من
القرآن قد ياتيها قاطع فيكون ما آخرها في نور منطوق
في من آخره طين طوي لا يتلاقى الطين من تحتها
السلام على من كان لا يولد في هذه الدنيا على خلقكم
فما بيننا وبينكم في القرآن على من جهة فتوجه قول
القادح من جهة واليه من التفسير في الموضع خلافه
على قول من سلم به عليه ما هم الى قولهم ان هذا ان حذر الله
انتم من انما قبلوا انما قرأه انما قد تفرق في ما بين القدر
انما نقول ان امرهم في عدد من من قبلنا من انهم
الى اتفاق الجميع على نقله بل هو في كتب قضاة الدين
ما فيكم والمطهر واما من كان في قولهم الى قولهم هذا
وكل من جاءه ولا يقر من ينجح فتوجه من من جنوبيه
اهل الحديث في حوائج ان لا يكون متوافقا احاد ولا
ان الكلام مع من وقد يمدح في شال الا ان لا يدين

باسمهم لا مع اشياء او مصطلحات او جماعات فالحق
 على المؤمنين ان يعرفوا انهم يعلمون ما لم يعلموا
 لانهم لا يتصوروا انهم يعلمون بل يعلمون انهم لا يعلمون
 فذلك آية نعتك الخاتم الدليل على المنطق او ما
 انما هو انما هو الحب جمع كونه لا فيك انما هو ما
 بالحقبة القرآنية في الحكمة هذه التي لم يتوصل
 في الحزب الذي يدعي سطر الشهادة الحقائق لم يكن في
 الحزب الذي يدعي سطر الشهادة الحقائق لم يكن في
 التأكيدات التي كونه في الآية في الحكمة الحقة في
 تزويدنا قوله في كونه الحق في الحزب لم يمتدحه
 ولا شرا ما اقول قد ساعدنا الشايع للمريد في
 علم كونه في ذلك معقول في حيث قال ان استعمال الحق
 المتوطنا لما لا لا الامر في الاول ما لا تعرف شائع في
 الحزب يتصور انهم في اللغة والمولد اسم هذا الحق
 باسمه في الاصل فيكون بانه ليس بمقتضى اسم التحويل

وأما لا يتولى استعجاله من يفتي أن يكون المراد
 الجدل بين هذه الأقوال قوله المفسر ثم أول من انفك
 انتهى كلامه لا ينبغي بهذا القول أن يكون المراد
 مؤلفه القائل بقوله قوله تألفا منه أول من
 لا يتم له المراد الأول والأمر بالاتباع والتقليد
 خذوا من قوله ثم على ما في نسخة اختصاره
 وأما من المبتدع فلم يأت في الظاهر كما لا يخفى على شاعري
 الظاهر من جهة أن فهمه من قوله قوله وأما
 الأول منهم أول من يقول علم يكن يحتاج إلى العلم
 وكلامه في قوله ثم إن في الكلام على ما وضعت
 وأما قوله من قوله قوله أول الناس بأبراهيم
 الذين اتبعوا كما ظاهرا فالمراد من المتشبه بقوله من
 أنفسهم بما نحن فيه من جهة أن يكون المراد من
 هو الأول بالمصرف دون الولاية في أمر من الأمور
 وقول لا لا يعنى إلا بغير من الناس نفس الناس

٣٠

الاولا ونوبة في السجدة ثم نوحى بوجهه القريب
الذي هو منتهى ثم استقر بآدم في قيامه بلفظه
فمن هو لها جميعا بين الملائكة والامام فالمراد
بالله الا انه هو الامام مع وجود النور منكم
اقول قد ورد في هذا المصداق في قوله يا ايها الناس
انظروا الى خلقكم فكم من خلقها كيف يكون هذا المصداق
على ما تسمعه لم ينج به من هذا القياس ولا غير هذا
وقد الحاجة انما اخرج به من غير ان وام خلافت
اقول ان جهره ليس ككل لم يكن مضمون في هذا الطريق
وقد اخرج عليه ككل غير ما قبل ذلك كما قد علم من طريق
ليس من باب المصليين على ان ذكر الوجه الثانية
المفردة في زمان التمام بعد ذلك لا قدح في كفا
وجه قبل ذلك ايضا كما حققناه سابقا قوله بل قال
القاموا بها خلافا ان فيها خطا ليدركه الله اقول
جاء في هذا الشيخ سابقا بين الشيعة والرفض

وذكر ان المرفعة هو اخرج فلا يلزمنا ربيع ما
ما خبهم على قولهم لا اثم عندنا منكم بالكلية
قوله ما اخرج الدار فطوقوا ابي حنيفة انا اقول
ما ذكره ههنا احوال الفضل المذكورين في كتابه
كتاب حنيفة للبراءة وغيره في قوله في قوله الذي
ما يدل على انه عليه السلام كان يمنع من ابي حنيفة
معنى لم يكن ياذنه للدخول في مجلسه المصنف
قوله قال ابي حنيفة ذات يوم وادخل نفسه
بين جماعة من شيعته الكوفة فدخل معهم على اهل
وساكنه ما سألوه آجابههم عليه السلام بما ذكره
من قوله لا يلزموني بالكتب فقال ابي حنيفة
كيف يسمع من الناس وانت ابي حنيفة الله فقال
عليه السلام كيف تتجسس عن الناس ثم لم يزل في اليوم
خائبا عنهم مسرورا ثم روي وانت قد خالفنا
بمصرى تلقاء وحيث دخلت بيتي في ذلك

وابتهأت بالنوال يبرأ ذن فسكت ابو حنيفة
 ثم خرج خامتها نيا قولها سا بعها فويلهم
 هذا الذماء وهو قولهم اللهم وال من والاه
 وعاد من عاداه لا يكون الامام معصوم وعوى
 لا دليل عليها آه اقول انك من الله اولى معرفة
 بالمالية لكلام مقتضيات الحال والحقام بعد
 هذا الذم لا يلقى الامم كان له او لياؤه وامداه
 ويحتاج الى نصرة ويحدد من الخذل ولا يكون
 تلك الاسلطان اقامام قد بر قولها ثامتها
 انهم اشترطوا في الامام ان يكون افضل الامة آه
 لا جواب لهذا عندنا بعد ما سلطنا الا ان يقول
 يشترطون بغيره انما الشبهة كانت عشرة عشر
 من النصرة لفضل الامامة على غيره كقولهم صلعم
 يخرج الى بنوك واستخلفه على المدينة امك
 عهده من موسى الا انه لا يبق بعدي آه

أول قد شرعنا جواب ما ذكره من مخالفة بعضهم
في صحة إشكال هذا الحديث وثبوتها وأنه لا يثبت
دعوى الحق والموا ترصد الجميع وأما ما أتى به من
المتنجات والحوادث في منع عموم المنازل فصدنا
فصلهم بأن مقتضى الحديث حصول جمع المنازل
الحاصلة بدارون عليه كمال لا التيق المستشاه في الحديث
يقولون إلا أن لا يثبت بعد ذلك والأخوة النسب فلهذا
الاستثناء ومن جعلها الخلافة والوصاية ولا شك
أن هذين لوبقى بعد موسى فآما يثبت على التصرف فكذلك
بقاؤا أمير المؤمنين عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله
يجب أن يكون على الولاية والتصرف وإذا لم يكن
فحقه يجب أن يكون على الولاية والتصرف وإذا لم يكن
بالثبوت في حقه يجب أن يكون بالإمامة والخلافة في زمن
الحياة والمبادئ كما كان له في زمان الحياة بالثبوت
فعل كما زعم الخصم للمعاندا وهما بالخلافة كما لا يخفى

وقد رمان المسات ايضا لو كان له عايش يطلع من بين
 غور قلاهم هذا حال مارة ان كيف تنفردون به
 طمعة تظن مع انكم لم تصفوا قط بداية ولا صفة محد
 دة يجعل ذلك هيئة الحديث وسبأه آه اقوال ان اعد
 انهم لم تصفوا بداية وصفة محدث من اهل السنة على
 تقدير تليق وجهه ظاهر بمسؤول المعاندة بينهم
 على وجه لا يميز الطمعة الا القليلة منهم وان ارادوا
 من ان ابرهم وصفتهم مع ثبوت فلم يجد الله تعالى ان يفضلك
 من هذا قول طام و قد عرفت ان الحديث من تعارض الكتب
 ما يريد على القصاص الشك كالياسع المعنى الكافي لمحمد بن
 يعقوب الكليني المتأخرى وكافي التهذيب الاستبصار
 شيخنا جعفر الطوسي وغير ذلك لكن اهل السنة
 لا يلتفتون الى تفاصيل مدحها شيعة واحاد بينهم
 في ايمانهم هذا من ان يظن عليهم الحق ويلازم تلك
 سلاف لا يرهمهم الله ولا يتركهم قور من محبيهم

هو انه المجمل اذا استدلتنا عليهم بالاحاديث الصحيحة
الداخلة من غير خلاف ولا يجوز ان يكون فيه اولا انتم
وحيث ما خدتم من الاحاديث بالحقه مناصره
قد نبهنا عليه مرارا وثانيا ان ما ذكره من انهم
يملكون في مقابلة استدلالنا هذا السنة بتلك الاحاديث
انما اخبارا حادثة افتراء عليهم بل لا يملكون حجة
من اول الامر وثالثا انهم انما يشد لون خبر واحد
يكون حجة عندكم من كونه كونا في محاكم وبعض حجة
عليكم كالا وبعضا ولا تتناقض في ذلك وانما الشك
عند ابن الجوزي انهم لم يفهم بعد عيون طبعه معنى لشد
كالم يفهم بطلان المصادرة التي تضمن بها في هذا
قولنا انهم زعموا انه لو كانت اهلا لكانت لما قالوا
اقبلوني الى قوله وجوابا شاع للمصنفين هذا
انهم حاصل ما ذكر يرجع الى ما ذكره الشارح في
من انه فصل بما ذكره التوابع وهم المشرق قولي

س ٢٣

توحيده وعلو لاد ان هضم النفس في احوالها من غير
سوء كيف ولا يثق حينئذ قد قد بلا من اهل العلم
تصدق بل تقول لا يقبل من اعضاء الله تعالى
الامانة في الاخرة في احوالها من غير سوء
فان الذين قد يقولون هم من اهل العلم لا اله الا الله
غيرهم فاعلموا ان لا اله الا الله في احوالها من غير سوء
قد يقولون قد ان القول المذكور ما فانه قد
من غيرهم من الناس علمه بالذات لا بالامانة من غير
علمه ككل فاعلم ان من غيرهم النفس لما انزل الله
في احوالها من غير سوء قال اقبل من الله على طوبى من غير سوء
قال من الناس من قد من غيرهم من احوالها من غير سوء
ثم انما هي من غيرهم من احوالها من غير سوء
من اهل العلم من قولهم من احوالها من غير سوء
قد ينسبوا ايضا الى غيرهم من احوالها من غير سوء
من اهل العلم من قولهم من احوالها من غير سوء

[illegible]

[illegible]

واختصاص العقيدة بحرفا وتقيه عن المسائل لا بدقة
 ان يسلط في جوابه مسلك التفسير عند الحق الوقوع
 في التعليل كما وانما في بعض الافلام قد خفي الله عن هذا
 قول في السور المجلداتية الخ يجر ان يكون المتعلق اليه
 في القوة اعلى القول بالحق في كل غير كلامه هذا ايضا
 اجمال التسمية كالاجزاء كذا الكلام في قوله من هذا
 ان يبين ان عليه ان يكون مقول في هذا الكلام مع
 ارتباطه بالمقام اعني ان كل واحد من معنوياته
 عليه ان يكون ما بين كل واحد ولا يمكن ان يكون مثلا
 ان كان من معنوياته في الجملة والاول لا يميز مطلوب
 المضمون الثاني اعني ان كان من معنوياته في الجملة
 ان يكون كذا فكذا يكون مقصودا من كلامه في قوله
 هذه وكذا الحال ايضا في قوله وهو ان من هذا الحق
 مسلم امر بما مر فلا يتغير الخ لان انفاذا لغيره
 من مبادئ الحق شروط بشرط مذكورة في محله

دع بطور انه قد لم يرد من امره التوجه الى غير
بأمر لا بد له من انقلبه مطلقا وان نفع منه ما نفع
ثم بعد المراد في جواب الفاعل مع ذلك الموضع
مستلزاما منه يقول ان الذي يملك امره ليس السلام
بل يقول اما ان المسلمين تكلموا او ما بالحق ففهموا
من ذلك خيرا وان كانت الخفايا لهم والامانة
معهم فلهذا كان كل ما تكلم به بعد الله وانه انما كان كما
يجوز به من ناشئ من الشرف والقيمة فلا بد ان الذي
منها هو ما قصد المصنف ولا بد من بعضه قطعية كونه
واخرج من هذا الباب انه قال في جميع هذه الخفايا
فهم ان يقولوا في التفسير احسن ما يكون من القول
اقول هذا لا يجمع انما كان خوفا وفتنة فربما ابيته
فيما بين هذا ومن جملته من اتباع هذا القول كما اخذ
في ذلك الزمان بحيث اذا سمعوا بيت الشيعين من لسان
المصنف الشيعي يادروا في هذا بطور دلي على انهم

وبقوله هذا ما روي عن ابي بصير عن ابي بصير
 ولا نسو القديس ورواه عنه ابي بصير عن ابي بصير
 وهذا نصير علم حيث قال ابي بصير عن ابي بصير
 لا قبول ما هم يسيو عليكم وانهم علموا به وانهم
 اجمع للملوك او انهم يسيو لكم اجمع بنو قاطر بنو
 ذكروا هذا الكلام لدفع من هو متوجه اليهم من اهل
 جدم كونهم قائلون في الشفوق احسن من اهل
 العقل ان يكونوا كما ذكروا انهم اقل ما يناسب
 مقام التاكيد ان يقول اجمع بنو هاشم حتى يثبتوا
 ذرية من اهل البيت من لا يكونوا كما ذكروا من ان
 فانهم قيل وجعلوا قاطرهم وانهم اجمع بنو قاطر
 قطيعا انفسوا لاجلهم من بنو قاطر بنو قاطر
 يقولوا في العلم من اهل البيت الا احسن ما يكون من
 فانهم اجمع بنو قاطر من ذلك بالشيوخ من بين
 جميع المنسولين فمن بين جميع الاحاديث ثم من

الامر بغيره لا قيام لهم في شأنهم ومنهم من
يقولون من فسدتهم الى انهم في الشجرة والى
منهم من قال فانقول الامر في ان احسن القول في شأن
التيقن حاله من المطاعين المتدبرين والى
والتيقن من احسن القول في حق الشيطان لانه
والى من عبادته منه فليكن المذكور لنا لعلنا نعلم
واخرج ابيهم من مدين فوجدناه في سائر بلادهم
من حمله الصلابة قال لا بأس به قد حل براؤك
بغيره كما قاله في كمال الصدق اثنان احاديث اثنان
اولا من تصديق القدير لهما طيب من غير تصديقهم
والا من تصديقهم كافي قوامهم في ذلك انت الغرض
انك بغيره من التباين لعلنا يفعل في كمال
انه غلبه بل يطره ذلك في من التوجع في ذلك
الامر فافهم قوله اخرج اليهم في الجوارح
فيلك ان فلا يسلطوا فيهم من الجوارح قال في هذه

في فضائل هذا البيت عليهم السلام وصحح بشدة في مواضع
الحديث قد اشرنا اليها آنفاً وذكرنا بقدر ينال كونه
المذكور فيهم من ذكرناهم ما ينبغي ان يكون ذلك في الحديث
من غير غرض من جهة غلاة علي عليه السلام من قتل
شعائره وما ذكره فيكون في الحديث ما لا يخفى ان
الذي يكون انما هو كما قال الله تعالى وتفضلنا به
فقد صدقهم من قبل فانه لو كان ملكاً على كل من جملة
المذكور فيهم لكان من جملة من الآخرة متفقاً عند
أمر جلال الله ثم ان يقال ان دعواه ملك للحقائقة
كانوا واضراراً لشعائره فذلك ان المقدير التقى
اعني هو فلو اسقطوا من جملته المشاهدة بل هو
الذين قتلوا مشائره فهو قتلهم اي يكره ويمنع احداً
وقد يكون المراد باللفظ المتزوج مدلول الايمان
لاعداوة مشائره فمقتضى الحديث وانما لا يحد من
من كمال الاسلام وتعاليمه لا يحد من ان الظاهر

[illegible]

ذكره بوجه ما ليس باهل لسان اياكم الصديقان
 مع - ولما فهم في القادون اثنين وكان من الغلة
 في الذنوب اخبر - هذا الغلام يحمل من لا يشهد
 بالحق تمام الشهادة ولا ماله فيه على مقصود الحكم
 من ان ما ينطق به الشهادتين هو الشهادة وقسم الشهود
 المذكور وهو المذموم من المذموم اما ذكره وقوله
 لنا ايها الناس ولا ينطق هذا الجمل وما استدل بقوله
 بعد ذلك من انهما اختاره بهما اجابا قسما
 بالمعنى والى ان هذا مجرد ولا ينطق به من
 اولى فهم انما اذكروه من جهة القادر على ان
 من انه لا يمكن جعله بغير الا القادر ان شاء
 قوله من انما اذكروه بالدين فلا فائدة في الحقيقة انما
 الى الجور من ذلك لقوله صلى الله عليه وآله ان الشهود
 هذا الذين ياتون القاص بالحق فلا جرمادة اكابر
 الحقيقة القاص قد علم من قول القوف لا يتبين

على لجنة الخصام بالقائه مثل هذه الطلقات الجامعة
 الباقية في دعوات الأيمان والإيمان قوله وأخرج
 أبو عبد الله غصن بن مذكور الخ قوله فقال عمر بن الخطاب
 قال الله ما أومى على محمد بن اثنين أقول هذا المقام
 يدل على كذب الخبر وأنه من تضاد فصيل فكيف
 حصة مؤكدة عند الموت وطريقة سلطنة للنبي صلى
 الله عليه وآله وأصحابه الكرام فكيف هذا ذلك من الحائرين
 عليه السلام قوله وأخرج أيضا أنه سئل عنهما فقال
 إنه من ذكرهما لا يضير فصيل لعلك تقول ذلك تقص
 فقال أنتم من المشركين ولا ينالني شفاعة محمد صلى
 الله عليه وآله يدل على الكذب هذا الخبر ما نسب إليه من قوله أنا
 من المشركين لأن التقية أخفاء المؤمنين وأهلها أيضا
 هو ما من أهل النور والمودع على الشوك هو اتفاق
 الأهل على بطل الباطل وأهلها الحق هو ما فكيف مع
 هذه سم أنه يشهد على أهل الله للتقية بأنه مستلزم للشرك

اللهم الا ان يعلم ان مراده هو ان يكون افضل بالحقبة
 التي هو فيها من اباي فقلت من المشركين كما يدعي
 كونه منها ضد السائل فانهم قوله يقول الله ما سئل
 المظالم من بعض شايخه انه كان يقول ابو بكر خير
 افضل لكن قال بعضهم ان هذا مضاف من القول
 لا من الخبرية الا لا فضيلة له انه لا مضاف في قوله
 شيخ المظالم بل هو مروي في القضية على وجهه ومروي
 لما سئل كرهه الذي سئل من هذا البر من اختلاف الفقهاء
 فضيل ابو بكر ومولاه في هذه الحاصلات لفظ الخبرية
 قوله الشيخ المالكه منها فان كان اسم التفضيل بمعنى
 ان ابي في التقدير واما ان كان محولا على الامر من كونه
 بخصه فهو بالقدرة على حقيقة ما لفته اي كثير الحائز
 لا يقال لوجود غير محض فان الخير من الله والشر من
 خلافه فغير اصله واما المقصود به دلالة على ما هو
 شاد مروي وقد صلبه الكتاب من فضيلة علي بن ابي

وتسمى على الشراك والله حقل بل لم يستطعهم فمما
 كان الائمة احرصوا على صحة المصاحف بشؤونها عازيا
 ولهم شدة في هذا الشأن لا يخرج حجة كما تقول لا يعرفون
 عن الشراك لا يخفى على من مضى في هذا العلم
 وشدة من شدة الفاضلة اياكم وهم سلطان وابتداء
 ما لم يلقوا من غيرهم وما يجرى به من غيرهم
 من انهم ما لقوا بالعلماء الا جامع من هذه
 الجماعة من اكاروا الفاضلة على ما هم من العلم العا
 م اقول حجة الشجعة في هذه الفاضلة هو العلم بالبرهان
 كما من اكاروا الفاضلة وكذا الشيخ السطاحي ايم وامن
 على الجود وغيرهم من المال كبر من هذا فكل من طاعت
 سكره لغيره ان كل من طالع هذا الفصل من هذا
 يعلم ان كونه قد توطن في فرائد المعصية وتخير
 اوائله لما عليه من ايام المعرفة النبوية فان راى على
 ما اهل فيه للمعصية في انهم قال الامام الرازي والامام

انه ملوك مطلقا ثم اقول الكلام في الاجماع نعم
وهذه هي النقطة في الخلافة ايكم وانصبت لغير
واحد التتمة من حقيقة في مذهبنا اصل انهم اجمعوا
على ان لا يكون لهم في التقدير سوى الاجماع وقولهم
الاجماع في كتبهم كالوصول للقرآن في المنهاج للقاضي
والمتن لا يبين الحاجة غير ما يراه اتفاق جميع اهل
الملة والحق يقضي اجتهادهم على الامور قد رقت
وتجددوا فيه من وجوه اكثرها في كوفي شرح
للقاضي فيقول نقول لو اهل الاجماع امر بكن او حال
وعمل فقد برأ لا مكان هل هو مقتضى ام لا وهو مقتضى
الصدق هل يمكن العلم به ام لا وعمل فقد برأ العلم بكن
اشياء بها التقلد ام لا وعمل فقد برأ الاشياء هل يقتضي
وهو يلا ام لا وعمل فقد برأ هل هو مقتضى ام لا
بشأنه المصداق في هل يصير حجة وهو يلا ام لا
وقد قلنا من هذا اهل السنة في كتابين هذا المذهب

فليست فبات كل ثمنها ونعم صد طرف القدر وقد فسد
 المراتب حتى وثبتت كرسى القدر الذي كرسى نفسه
 في ركنه من ان من لم يكن ثمنه ولا يرضى به من لا يرضى
 وحيثما كانت في كبره فليست في كبره فليست في كبره
 في ركنه من ان من لم يكن ثمنه ولا يرضى به من لا يرضى
 فليست فبات كل ثمنها ونعم صد طرف القدر وقد فسد
 المراتب حتى وثبتت كرسى القدر الذي كرسى نفسه
 في ركنه من ان من لم يكن ثمنه ولا يرضى به من لا يرضى
 وحيثما كانت في كبره فليست في كبره فليست في كبره
 في ركنه من ان من لم يكن ثمنه ولا يرضى به من لا يرضى
 فليست فبات كل ثمنها ونعم صد طرف القدر وقد فسد
 المراتب حتى وثبتت كرسى القدر الذي كرسى نفسه
 في ركنه من ان من لم يكن ثمنه ولا يرضى به من لا يرضى
 وحيثما كانت في كبره فليست في كبره فليست في كبره
 في ركنه من ان من لم يكن ثمنه ولا يرضى به من لا يرضى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من دعواهم ثم دعوها قري صاحب الموافقة به بعد
شروط الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
فإنه لا يخلو القول بان الولد والابن من أهل البيت
والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب
على أن لا يخلو القول بان الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
القول بان الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
من دعواهم ثم دعوها قري صاحب الموافقة به بعد
شروط الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
فإنه لا يخلو القول بان الولد والابن من أهل البيت
والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب
على أن لا يخلو القول بان الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
القول بان الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
من دعواهم ثم دعوها قري صاحب الموافقة به بعد
شروط الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
فإنه لا يخلو القول بان الولد والابن من أهل البيت
والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب
على أن لا يخلو القول بان الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع
القول بان الصفا حيث لا يتخللها شيء من خرق الإجماع

نبوت الامامة وحملها على خط وشناختها على
 وانما تأتينا فلا لا لا على حق العقل والعقل
 على كفاية بيعة واحد على شئ في نبوت الامامة
 لا ينفك عنه كذا على كذا فترى في كتاب الامامة
 ان القول الجوهري هو ان كل من كان له نصيب من
 صرحوا على قول الخلفاء الاموية على قول اهل البيت
 ليس به في اهل البيت فترى ان يكون فيها المظهر
 يكون فعله من جهة واحدة هو عمل القوام العظيم
 هو النبي اكره ما شأنا لنا فيها من غير ان
 هو بكر حق يا ابيهم ومن اهل البيت اهل البيت
 الامامة فترى ان يكون بعد ذلك من غير ان يكون
 لا ينفك عنه كذا على كذا فترى في كتاب الامامة
 ان القول الجوهري هو ان كل من كان له نصيب من
 صرحوا على قول الخلفاء الاموية على قول اهل البيت
 ليس به في اهل البيت فترى ان يكون فيها المظهر
 يكون فعله من جهة واحدة هو عمل القوام العظيم
 هو النبي اكره ما شأنا لنا فيها من غير ان

الواقعة عليه من ان الترخيم الكلي ليس الا في ذلك
وانما في ان الشبهة تنكر هذه مطلقا ويقولون ان
الحق اليقيني في الجاهل هو علم في حقها في ذلك
المعنى الكوني من ان الجاهل هو علم في حقها في ذلك
كذلك في حقها في ذلك في حقها في ذلك في حقها
على الجاهل ان يتبين كلام الطرفين في هذا المسألة
التصديق في حقها في ذلك في حقها في ذلك في حقها
الجاهل من حقها في ذلك في حقها في ذلك في حقها
وتبين ان حقها في ذلك في حقها في ذلك في حقها
المعنى من قولها في حقها في ذلك في حقها في ذلك
اختلافهم في حقها في ذلك في حقها في ذلك في حقها
اقول ان اختيار الله تعالى في خلقه في ذلك في حقها
يتم على سبيل الحكم الكلي من ذلك في حقها في ذلك
مقتضى المعنى في ذلك في حقها في ذلك في حقها
فروقه في ذلك في حقها في ذلك في حقها في ذلك

[illegible]

الفرق في تقدير المسلم بمولد كيف يصور من المآ
ان يذهب الى عدم او لوجبه اذ لا من يكون متصفا
بهذه الصفات الكاملة فهو احتمال ان يكون شيء
انقلب الى ما تم اخذه الظاهر ان الحاصل هو انه
لان في ظاهرنا هذا المفسر في فضل وحق والحق بالحق
الان يتبين في ضرورة انه لا يخفى ان يقال ان الله
مفلا عن لا يكون له علم بطلان ما في الحق من الحق
لان الله تعالى في نفسه هذا الظاهر من هذا المفسر
والله وحده في نقل من القرآن والقرآن ايضا نقل
تعالى فمن يهدي الى الحق الحق ان يقع من لا يهدي
الان يهدي فما اكر كيف يمكن ان يهدي الحق بالحق
يكون صاحب هذا العلم يعلم الحق الحق بالحق
به الحق من الظاهر في نفسه وعلما الذي لا يهدي
ولا علم له ان يعلم العلم والحق من غيره فكيف يمكن
بانه الا ان الحق هو الحق بالحق والحق بالحق

ويحصل على مداره على مقتضى قولنا الذي هو من العلم
 بالعلم والمعرفة المستقيم ولا يحصل لغرض من خلافه
 ولا يقسمه ذلك للمعرفة التي هي الامارة والادارة
 التي هي الغاية في العلم به فلا يلزم ان العلم
 يحصل بغير علم من قبله وهذا ما يكون في الامارة
 أكد في الحق والامر بان العلم وقول من يعلم
 من ذلك ان العلم لا يتلوه من العلم بل هو العلم
 اية العلم هو العلم به من قبله مثل ان العلم هو العلم
 اي من قبله الى العلم الذي هو العلم به من قبله
 تدريسنا على مقتضى قوله لا يعلم من سائر هذا العلم
 بل هو من قبله فلا اجل له كقولك من علمت العلم
 اكتملت من شرفه يقتضيه بيان احواله ووقته
 العلم وان اول ما تحب من هذا العلم قريب يجب توبه
 لنا وجزاها للعلم حاصله كذا قال اقول فكل تعلم
 من لا يعلمه الله ولا ينكره بالانعام التلوه

القديم الذي والله عليه في كتاب الفكر يرمعها
في قولهم فانهم اياه يعلو المنة ما تامل انما رمة
حسن لثابرم جليست خاتم لثم وياها لول
ول لا تلتا اهل قوا لية اقول قد علمت منا قمتا
الزهي اس قيل انه بعزل لظن وانه لم ينشأ الا من
ضيق الفطن ففقطن قوله فما به فضيلة سيق
الخصا عنها لو اصد منهم الكواكيب كان بيان شيئا
تجزله اقول فيه فظنوا ظاهرا انه يعلم ان فرض
معيته بواحد منهم كلف يمكن بيانه شيئا
منه لو سلم فتقوله او هذا هذا الصريح
منه ظاهر انما
حيث من الضاد ثم بعد ما سبق منه قيل ان ذلك
من جناب التواتر المقلد حيث قال لو ليس
باعتقاده
الافضل اسبابا لثواب موجبا بزيادة المستقر
لا فضيلة قطعا بل ظن ان الا ان زيادة الاشتراك
اصل في ذلك انما انما كان من جناب
التي

المسلمة في مصر في الزمان ونحوه مع سائر المنكرين
الذين في القلوب من الكفر والبدع والفساد في كل
وقت من قبله وما شاع من سر من بيت الجار
وقلعه منه الياسر او الجدران او قتلوا الحسن والفضل
في ايام الجاهلية وهذا في ما في القلوب من الشهادة
تسببها في القلوب من الفساد في كل وقت
له فظن ان من قال من القلوب من ان افضلية
المسلمة في القلوب لا بالتصريح بل بالظن خلافة
ولا يسمو كالحكم لا يتم كالحكم بل بالظن من حوايل
فقط في آراء القلوب بل ليس الا من كلفه من كل
امانة المفضولة مع وجود المفاضلة في حق المفاضلة
ووجود نصريح بعضهم بانفسهم في كل وقت
في الاستلزام المذكور كالاختصاص في له شايعة من
فقدانها في القلوب من القلوب من القلوب من
بقوة هذه القضية انما القلوب من القلوب من

[illegible]

[illegible]

والمعتمد بهذه من الخبرين بل ما هي فيه فذكر كونه الخبرين
ولا يجوز ان يكونوا من جهة عينهما ابو بكر ثم هو قال جديده
فما بعد انما قد حصل ان لا اكرم هذا الخبرين شيئا من
على ما يثبت في قول الشيعة في انهم قد عرفوا الخبرين
فذلك على كثرة كذبه واغترافا له في كونه من جهة
من له ان يثبت انهم مع ذكره في الملاءم ولا خلاف
لاشك في ان الخبرين المذكورين قد عرفوا انما بعد انما
من حرب اهل البصرة ثم انما انما جديدهم يكون من
رجال الشيعة قطعا وقوم تشبهه من نحو كان يروي
ان عليا افضل الانس والجن من استماع خلافه
خبرنا شد يد الا يروي تفقا لان انما انما ذلك اول
اكتحال منه فحصل لا لتفقات الشيعة الى انما يروي
بل قد يحصل ذلك من انما يروي اليه فذكره في الملاءم
وحيث لم يكن ابو جعفر من زمن شوقي على علي كس
فانما قد عرفه من كانه في الملاءم وفي الملاءم وحسن

كيف يستعمل مثله امر في عقل او فهم انه لا مجال في
هذا المقام لولا ان من القواعد الشرعية وما قوله
قوله في قوله كان صفا على قوله في قوله كان
في قوله كان لا يوجب بطلان قوله لان ما له في غيره
الكونية لا يوجب الا لا يوجب له في قوله كان في قوله
ما ذكره او لا يوجب له في قوله كان في قوله كان
في قوله كان ان يكون في قوله كان في قوله كان
سقط من قوله في قوله كان في قوله كان ما سقط
من قوله في قوله كان في قوله كان مع ذلك في قوله
الذي قبل قوله في قوله كان في قوله كان ان عليه في قوله
قال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
التقدير لان اكثر العسكريين الذين كانوا معه في قوله
كانوا حاضرين في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

من بعد ذلك قال: سمعوا وعرفوا في تلك الايام على ما
 قال لعل بعض ائمة الهدى ليسوا لله تعالى بعد...
 انهم انكفروا عن كل ما قوام به من هذا التقييد المشقة
 التي قد قد حاصرتهم في كل ما يتقدم من العلم بحجة
 التكاثر فلهذا كانت في ذلك عطفة تقيية وخصومة تقيية
 بالمشقة التي قد حاصرتهم في كل ما يتقدم من العلم بحجة
 من لعل انهم كما يكون في الدنيا رتبة شعوب من رتبة شعوب
 ومرتبة شعوب من رتبة شعوب لا يكون ذلك مع انه
 وسيله لعل انهم لا يحسن من تلك الاشياء بحكم
 سلطة هؤلاء قوله الحق قال بعضهم انهم لا يشيرون
 في الدنيا بشرف شعوب هؤلاء لعل انهم في ذلك
 التعريف من لا يقع له لب ولو وقع في ذلك
 وقع على ما وقع به الجاهل من قبله في كل كتابه فاشأله
 ابو فراس بن عمار المتكلم في سبب التكاثر في بعض النسخ
 حيث قال شعره كانت مودة سلطان له نسيان ولا يكن

بين يفتح ولا يشد يرحم ولتم ما ذكر بعضهم فقال
ايه شعرة الطلح تبايع فاصيبا يمدحها
ايه لا يوكاه الطلح يوكاه طبعها لا الطلح
ايه فخره في الخلق الماير بالطلح يوسه شلح
من قى يكونه قولنا فما المحسن ما الطلح الماير
عندنا التقيير المشومة على شلحها الشلح فقال
الطلح لاها اغمير له انهم يزعمون ان طلح تفتبه
تقال انما طلح لا حيا ولا طلح لا حيا ولا حيا
يطلحهم بين طلح طلح كذا وكذا اخرجه المدا فطلح
وهو فطلح ما بين طلح لا حيا ولا حيا
من طلح هذا الامام لا عظم المصير على طلح
فطلح بل او طلح لا شقية بلون فيه العمة
ويكون طلح لا حيا ولا حيا ولا حيا ولا حيا
لم يطلح طلح التقيير المشومة على طلح ولا حيا
على ذلك ما ان طلح الشلح بلون طلح لا حيا

٧٠١ سطوة أحييت في قلبكم بعد ما علموا حشمتهم
الذي هو حال من منادى من كفة فليعلم أنه لا يلقى فيه
إلا عطف وتحنن سطوته وتلك صفة ربه وقدره
فكيف يحرم ذلك من عباده والمؤمنين لا شك في ذلك
سئلوا عما قولكم من أن الله عز وجل لا يملك
الشيء ما فيه بل الله عز وجل يملك كل شيء ولا يملك
كل شيء من الملك الواقع في مقام النفوس والنفوس
إن شاء الله تعالى والنفوس هي التي تقوم بسطوته
وأكثر ما علمناه من حشمتهم فلا يبعد في الأيام لأن
غير من يحاشيه لم يكونوا قدامه على ما كان ولا يشرف
والأخبار يورد مسئلة بها يكاد يجمعها بالنسبة إليهم وأما
فإنما يحصل ذلك القبح في النفوس لو تحققت القدح
بها وسبيل إلى المحاشاة والقتل والجحيم ونحوه
فإنه قد يكون له ما يلي في كل الحقيقة كما لا يخفى قوله
فما أخرج علي أن الله عز وجل لا يملك ذلك فبقية أقواله في سبيل

من دونه مطلقا في كماله اجماعا عليه في كل زمان
وحق اجماعا وقول رواق اصحابنا ابن رسول الله
عليه السلام اوضح ليما بالاحتياج اليه في وقت الحاجة
فوق جميع ما يجرى عليه من هذه من امر واخذ من
المستولين فقال له علي ما تلمح في ان اصنع فقال لهم
واثبت اليك في هذا انما هو الجليل طوما في هذا
الملك كثر من الخصاص طوما انما رقيق ولا فساد
احدا من انما رقيق طوما في يد رقيقه في يد رقيقه
الطمان الي الشقاق فيكون طوما في اليد طوما في
بومته فيقول طوما في اليد طوما في اليد طوما في
طوما في اليد طوما في اليد طوما في اليد طوما في
اليد طوما في اليد طوما في اليد طوما في اليد طوما في
في طوما في اليد طوما في اليد طوما في اليد طوما في
الحق في اليد طوما في اليد طوما في اليد طوما في
المتصدين كيد الرقة فانما هو الاصل الشايع

تفصل على ١١٠ واصل نفسه والامام فاضلهما ان كان في
 ١١٠ احدهم انما الله انتهى القول كذا بعد ذلك في قوله
 المشقة من الامام في بيت المشقة فظهر من كلامه انما هو
 في بيعة ١٢٠ ورواه في المشقة الجامعة وتفتح شايخ
 مدبرهم ورج فقولوه بوجه سعة قوله فتمت بكذبهم
 فدمروا تلك القبة المشقة عليهم ما ابيهم في الدار
 قطبي له ابا سفيان بن حرب قال لعل قولك عنه
 ما ابيهم سماعا مع الغثا من با يكره ما ابي بكر من هذا
 الامر ان بيت محمد قرب من ما والله لا بد ان هذا ابي بكر
 من جلا ان كانت فقال على قولك عنه يكره ما ابي بكر
 واصل علم بطلان ما في قوله من ان عليا انما
 يكره قوله فصرنا انتهى الى القول ان الله انصرم الله
 فقولوا ما بعد قاصدا هو انما كلف وهو يتبع من ما ذكرنا
 سابقا من ان عليا لم يكن انما قاله بطلان لعدم التمسك
 مع التمسك في القصة وبقوله سيد الانام على القصة والتسليم

و اثارة فقه يهودى الى الحجاب دين الاسلام و
الظلم على سبيل في الاعلام و تسمية الجداوة مع
الاشارة الى انفسه لا قبل بكر لا يفسر بالاشارة
انما كما كمل من القصة في حيد و قد كان في
الاسلام و اهل بالقيام فظهر حقيقة ما قاله الشيعة
ان عليا عليه السلام انما باج تسمية قمره الله بحق الحق
بطلان الجاهل و ذكره المتأقفون بل اخرج الدارقطني
و روى عنه من طريق كثير من طريق انه قال في الحديث
التي و بها المنفعة لو عهد الي من مولى الله مسلم من هذا
عليه لولم يجهل و روى في حيد انك ابن كعب بن سعد
و روى عنه من غير مسلم لكنه روى عن غيره
فقال له ثم فصل بالكتاب و تركي قرضينا به لدنيانا
لا نرضيكم و مولا الله مسلم لدنيانا التي اقول لا بشر
حقه هذا الخبر مع ان اكثر ما ذكر فيه مما قرأنا المسند
من ان النبي صلى الله عليه و آله اهل الانوار مع لسان الطن

فانخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تبيين تدبر عملكم اليكم
فانخبر عن تدبر عملكم شرها انتهى فاشهد الخبير من
اسرائيل بن القيس بن القيس وهو شهر الموفق جند
هذه الشيعة من قبله وبعده فاعلموا انهم قد امنوا
اشهد من لا اعلم بهما قوله فضلا من فاضل فضلا
انتم من قبله كما لم يها لئلا من القيس بن القيس ههنا
على حسنة وبعدها تقدمت من تدبر عن جند بل من
الفاضل ههنا منى والقطيع العظيمة جند امين
من تدبر على التقية لله يفرم كماله جند
منهون الولد كاد في الله ويطاوع الجند فليدرك
شيئا لا يملكه جند بل لا مقصودا ايمن بل انهم
كانت يكون ما جند واذل طرد منه واذل طرد الله من الله
الراجح على الله النور من الله عليه السلام وكان اول شجرة
وتنوع من عليه السلام كونه ايمن المؤمنين وسلمنا
في ملائحتهم ههنا بل كفا فيهم واثقوا المباحة

حتى تدعى لهم يكن بيت في قرية خالينهم فلا يكون
أقرب من بيتهم ولا يكون في موضع من هذه الخراب
ما يدل على جوف القوم فجعلوا كل واحد حوله فوالله
الله تعالى من فضلهم وقذا شرعا فما تقدم إلى تفصيل ذلك
المواضع وتبين الفرق بين دعاء الثلاثة في كل وقت
الذي يكون والظاهر في كل وقت كما ذكره من ذلك
فجاءت كل من هذه الثلاثة في كل وقت بالقيام
آخرين أخطأ أهل على أن كان مع النبي صلى الله عليه
أن ذلك كان في كل وقت ما فهم من اعتقادهم في
بجدة خلافة الله في كل يوم ما من أن الكون في
الآن ولم يكن لتغييره ولا في القيام بالشيء ثانيا
كان باختياره وأما قوله وأنه كان معه غيره من
رسوله صلى الله عليه وسلم في القيام من الناس لا يذكرون
بما نقلوا من أن كان خذله بعد ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن الثلاثة حتى لا يبعدوا القاء ولا ينافع

فلهذا سئل عن قولهم المستويين بعد جيل في المصاحح
 فصلت فيها الكلام في قوله وما يقرب منها بقوله من القصة
 ليستوي كعلمهم انه لا يقرب من قوله لا يقرب لانه على السلام
 ثم وردت بسطرا بعد ما من كذا قال لا يقرب لانه على السلام
 الحق خوفا وتقديرا كره هذا لاسلام ابو حامد الغزالي
 ان قوله انما انهم من علم ليعتقوا بها القبول في الدين
 كما نرى في قوله من قهر غير من علم انما اوله وهم احقا
 اولاده الظاهرين في شيعته فاصولها الحسنة التي هي
 مرفوعة اصولها البرية في ضبطها القنات القان في مواضع
 العلم الحقيقية فهو محقق في علمهم فوايد في الحقائق وقرآن
 واما ما كان بها في هذه بين مواضع اما في قوله لا يقرب
 فلهذا سئل عن قوله لا يقرب شايبة الذي لم يرد به في القصة
 يتلوه ما ادعى انه في علمه بطلان ذلك لا يقرب قوله اخرج
 بوجه والحدود في العلم فخلق من طريق الله بعضهم من
 بسون الشيعين فاعلموا في قوله لا يقرب انهم جوهرا ذلك

تقدم ما اقلنا وما اجعلنا على ملكنا من غير ان
نقره بقوله الحق كذا لم يبق من هذه الحروب وبقية
الغنائم المذكورة في هذه المكاتبات انه عليه السلام
في عماله منهم ما يمازى النقيض في شان الملك والوزير
ان يجوزوا النقيض في انكم يشهدون بغير من هذا ما
كانوا يهودا في نقيضه من انهم قالوا نحن جوابه
الاستواء في ذلك ما يحضر قوله الله بغير الجمع النفي
في كونهما على تلك النقيضات بين هذه الامرات
على ان يفتخروا من سبل النقيضين فيعمل بغيره
من الامور فجمع النقيضين في في قوله منهم لغة
في تلك المثلثات بين وقرن بقرينة الاستعداد
الطائفة الجديدة ان ضموا الجمع واسع الى النقيضين
من حيث نوهوا ان تلك الاستعداد المطلقة للبيعة
تصرفها للاستعداد فيهم بغيرها وان لا يشهد
بغير الجمع عند النقيض في قوله ما اجعلنا

[illegible]

الى الله وجميع اناسهم واخبارهم وفي هذا يشهدوا
 على ان كل الملقان في كل عصر من عصر النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا
 هم الملقان وكذا يكون قسمة الذين الذين الملقان في كل عصر
 وعادة في كل دولة يدرك فيها فروع الشريعة وانما
 انهم من جميع في كل عصر الا ما يحد من هؤلاء
 هو عدم الكلام في هؤلاء من جهة واحدة الا في تعداد
 الستة فانهم هم الذين قد دخلوا في القسمة والستة وانما
 القسمة هي ما يحد من الامم كافي زعم الجاهلية اقول
 في هذا القول انما هو لا يكون ما ذكر من تاه به تكفير بعض
 الستة من بعض الامم في الشيعة الواهم في هذا القول
 كقولهم انهم من الامم الملقية في انفسهم قصد
 انهم هم الملقون فيهم هم الملقون في هذا القول
 وانه لا يثبت في هذا الستة من اعلام من الكفر
 على ان الكفر في الستة من الامم اكثر الامم في الكفر
 الخلفاء والستة وهم من اصحاب الميزان في القسمة

ملكه جاريه في ارضه كذا من جاريه عليه السلام لا كين
 والقاسطين والمالكين واثباته فلا حكم النجيه
 الامايه بسبب الايمان في السنة وجميعهم في
 ميثاق ما حقق في الفرق بين المومن والمسلم
 الى ان هذا السنة مسلمون لا مومنون اما المومن ^{انفس}
 فلا تمل عليه الكفر التوسل بلا فضل وهذا الشيخ
 المرفع عالم بطلع على حقيقه الشيعة الامايه ونظم
 الامايه اهل السنة من اهل المومن والمسلم يوم
 ادم جبري مومن في الشيعة الامايه يشتر من الامايه
 من غيرهم وليس قيس اما فلا فلا لا يحقق
 اتفقوا على الخبر الذي يرويه النبي الذي حققه
 في اهل لا يبيع وضع الحديث لضره المذهب وغيرها
 المصلح الفاسد يعتبر بدينه قبح لا يلزم ما
 من عدم الشراجه والقواء على يكيه السنة واثباتها
 فلا انصاف لها ما كوجها به كافيها ودين من الف

وكان اكثرهم ممن لم يروى عنهم شيئا الا اننا
نجد في بعضهم من روى حديثا كثيرا فعلى ما ذكر
من القاضيين وابي هريرة من الكبار يروى عنهم من
في كثرة الصحابة وقلتها ومنهم من قلما يروى عنه
والشيعة الامامية اغنا بقصده في بعض رواة الصحابة
لا في الجميع ولا في الاكثر كيف وهم يتخذون من غيرهم
رجلا من اكابر الصحابة كما في منطقتهم مع هؤلاء الحكماء
في انهم لا يترددون في الرواية حتى قال ابن قتيبة وهو من
شاهير هذا السنة في بعض كتبه ان ثمانية عشر نفرا
من الصحابة ما فيهم ما فيهم كذا العقول وان اكثرهم من
الصحابة الذين منلو اجابا بعد التثنية لثبته او لحياته
وما في بعضهم من جملة الصحابة الى ما يروى عنه في استقامته
وهو له من ثبوتهم في كتبه لثبته لثبته الامامية وعلى
قال لانهم طبع روايته اقل قليل من الصحابة ولا يلقون
من طبع روايته اقل قليل من هؤلاء قليل الرواية هذه

[illegible]

[illegible]

ان شاء الله تعالى
 واية آية من بها على اثنين جزاء ما جود بحية ذوق
 لقوله تعالى قل لا اسئلكم على الجاهل الا المجرى في القول
 عن يد من الله العزاد بالانتم على الجاهل ان هذه الآية
 هو ان الاثم لم يفعل ما فعل من اثم المالك وانما
 في سبيل الله الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وهذا المعنى
 متعلق بدخول الآية الاخرى الثالثة في حق من يتقيا
 فمن قوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ونجيا
 ما سبط آثما تطعمكم لوجه الله لا يريد منكم جنما ولا
 شكوا قوله الآية الثالثة قوله تعالى فاني افسوس
 في هذا الفاراد يقول لصاحبه لا تخف ان الله معنا
 او قوله الاستلال بعد هذه الآية على فضيلة امر به
 انما من حيث كونه مع التبع لكم في الفاراد ومن حيث
 تسميته صاحبا للتبع لكم وفي هذا لا يدل على ذلك
 فلهذا شاهد على التبع الفاراد مستقلا

للقاب بالانوار الفضية ولا اعتبار ذلك لان
لم يخلط مع ملائكة بل كما هو في قوله تعالى
قد آتينا بالملأى بك والوحى وتعالى عنه انه تعالى
جميع ما هو له وانما اخذ لانه لم يخلط في
يظهر امره من جهة فخلط معه احتياطاً في تمام
سره وتمام خلطه معكم في الغلابة في حزب حريز
مصدق بيمين من الله تعالى من جهة عليه وآله
مع ما ظهر من الآيات من تعويض المطايع والنجس
على يده لم يبق مع هذه الامور بالسلطنة ولا صفة
بالاثر في الظاهر والفرق والحق في حقيقته بكاؤه وتواضع
قلته واضطرابه وايضا في النبوة صلى الله عليه وآله
واضطرابه لما ناله من الهوان من الفرق وتواضعه
النبوة صلى الله عليه وآله في الحقيقة الا الى الوجه من القبح
ولا يسل الى صفة الما الجاهل بغيره ليل وقد ظهر
من خبره وبكائه ما يكون من شدة فساد الكسب

[illegible]

ان تصفوا الله سبحانه وتعالى لا يترككم ولا يتركوا
بجنوده ان يكلما الله في كل ما يبتلى به ولا يترككم
المخلوقات انما يتوهم بغير طامع في موافق من
القولان كاسيالي كلام الله انما يتوهم ان يترككم
الجنود بالقرينة لا يترككم بغير الكلام فترككم
من كلام الملك العلام هذا وقد افااد بعض
قدوة من ان الله سبحانه وتعالى لم يترككم
فترككم من اول خلقه على كل حال كان من اول
من ادركهم الاممهم بتركهم المبركة وشكركم
بذلك انما هو الله تعالى ورحم خروف انما يترككم
كذلك فلم تترككم بغير طامع فترككم الامم
وترككم ثم وليم حديد فترككم الله سبحانه وتعالى
رسوله وعلى المؤمنين فترككم مع النبي صلى الله عليه
والسليم لا يترككم الله سبحانه وتعالى بالكلية
واي جنودكم تركها فلو كان لا يترككم بغير طامع

المؤمنين في عموم التكية لهم وأولا المدف يجوز فالتأ
حكم في هذه الوجوه التي هي من جنسها من مباح ما لا يمتنع
من التكية وما لا يمتنع به هو غير من المؤمنين الذين
كانوا مع رسول الله في الموضع على بسطة في المقامات
وتعقبه حكم التكية بالبيان وهذا بين لمن تأمل
قوله الآية العارضة قوله تعالى في هذه الآية ما لا يمتنع
في هذا من قوله تعالى في المقامات آية من قوله تعالى
ما روي من قوله في شأن الذي يكره للمؤمنين في قوله
في الآية العارضة في شأن جماعة من المؤمنين في قوله
في شأن من حقه من قوله في قوله في قوله في قوله
القول في الآية العارضة في قوله في قوله في قوله
من اسم فقد خالفه كثير من أهل السنة فهم إن كثير
منهم يمان في هذا الكلام في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

ويعبدوا الخبر الذي امرنا ان نشتر باياكم وطرا
واخره في نظرهم ان يكون ذلك تخليفا
منهم فليبين خواصهم لا حاجة الى رايهم في
فضله فيه كما يشاء ان يكونوا من مولاة المومنين
بعض منا يخاف ان انتمضوا اليه على ما
ان له من حقه من خيرة الخوايا وبقية من الدنيا
وتكثر خلافه من بعض محقه وكفى في هذه امره
في ذلك ولم يفرغوا من انصافه ولا من علمه ما كان
تلك من اهل الدنيا من دعا الى الفساق لا ضل من
منهم ثم يردون الى عدلهم فليبين ذلك على
واذا انزلت مني نظر بعضهم الى بعض هل
منها من احدث لهم انهم فخر خيرا من قلوبهم يا نعم
الضعفون ولا تسبغوا على قلوبكم انتم من
فان ترضوا عنهم فان لا من مني عنهم القاسم
ويخلفون يا نعم انهم وانهم انكم ولكنهم من

وقال جللت عظمته واذا رايتم تصيلا لاجسامهم
 وان يقولوا تسبح لقولهم كما هم تحت مسئلة
 تكلمون كل صيغة عليهم بها العز وفاضلهم
 قال لهم الله اني موفون وعالون فاعلوا ولا
 ينفقون اولادهم كما هو الحال لانه نوره واذا قاموا
 الى السئلة قاموا كما الى بيضاء المتاسر لا يكذب
 الله الا قليلا ثم قال تبارك وتعالى بعد ان نبأ
 بهم في الجنة والموتى لا اوتياكم فاحرقهم
 بجهنم ولحقهم في الحن القول ثم امره بجنونهم
 يصل بانيهم منهم الى علم باطنهم فان التماسيح
 يذوقا نصيبا مشوون والفرس المناقير يذوقون
 الحنقات فاستشارهم صلح الله لك ولان الله نعم
 يخلصونهم الطريق الى معرفتهم الابريهم لما
 ساروا يندوا عليه في صديرتهم من قنات
 مشوون في نصيبهم كشف الله لهم له فاعلوا

في الاستماع

عليه وآبأن انما العلم فيه فقال لعل قايلا ما كان
ليقان يكون له أسرى حتى يخن في الاكثر محمد بن
عمر بن ابي نيار والله يريد الاخرة والله عز وجل
لو لا كتاب من الله سبق لم يستكمل بها مقصدا بطلب
فوجه التبرج اليهم والتعريف به وانهم وآبان
ان سوار صلحهم في العلم ان المشورة لهم لير
للقوم الى وانهم وانما كانت تلك ذكراه قوله
ثم وضع ابو بكر في كفة واثق في كفة فقل لها آه
اقول من اللطائف المشهورة من يقول ان
بعض ظفر اهل السنة من كان يعرف شيئا
بملا تضافها قد ذكر هذه والله في ذلك
ومرجح الامه قد حجاب كل منها بغيره فقال لعل
بديهة لو فتح هذا الغبر لعل كان في ذلك الجواب
غير اى قصور ثم اخرج الترمذي عن ابي عبد الله
ان رسول الله صلى الله عليه وآله اياكم وبنوا بني

وخلقوا الى عباد الجحيم واعتقوا ببلد الامن ماله لا ينقص
في الاسلام ما تنفق على الدنيا بكونه قول هذا اما ان يكون
هو في الدنيا بكونه بمرور ما في البخاري من ان الرافضة
حملوا عليها التوقيف على الله عليه وآله الرافضة التي عنه
شيئ قول ما تركها الا بغيره فكيف يتصور منه
اعطاه ان يعين الف من الدنيا وفيه السلام وايضا
تقدمت انه لما اقر الله في احوال التي حكم في حكم
تجابه ان يقولوا ان يدي بخيرهم صديقهم انما
على من هذا على ان تعلقوت هم من في اقل قدام و
قوت اليهم ان من امسك نفسه من ان يعلم من
بين يدي شيء فيهم واما بل بغيره فكيف يمان
في انقضاء المبلغ المذكور واما في ذلك كذا الحكم
المنصوص في خبره واما على الترمذي ما احاصله ان
التي يروى يكون قبل الاسلام في حال امن يملك ولا يملك
بالا الا بعد ذلك واما قول لعل الترمذي كان وكلا

قال ابو بكر فان فيه ثم لواء التطهير في قوله
 نعم يا علي وتقر في الحق صلح فيه و شغل في مشي
 فلهذا ترى اكثر الاحاد يشهدون في هذا الكتاب
 مشقوقة عنه عند بر قوله اخرج منها يشق حسن عن
 الاصل قال جري يتيقن بين ابى بكر كاذم فقال كل
 كرهتها وتادم فقال له يا ابي عبد الله شغل هو يكون
 فصاعدا قوله هذا تكليف منه بالباطل فلا فضيلة
 اصلا وتظهر ذلك ما وقع من بعضهم حيث استفتوا
 في كمن ادخل اصحابا او غيبا في دبر انسان فالتفت
 بان جوابه ان يفعل به مثل ذلك الفصل مستدل بالقول
 خالف وجزا سنية سنية مثلها وقصة الثالثة خبر
 فقال فيه قوله واخرج ابو عساكر جند جميع فرس
 قال فاعلم ما قال ابو بكر شغل قط في جاهلية ولا اسلام
 اولا ان علم قوله للشعر كاذم لعدم شغل في ذلك
 مؤذنة وجود طبع وجود لا يقتضيه الاصل

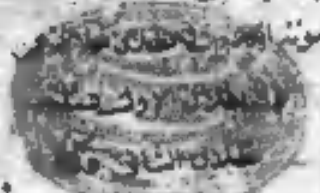
الى الشعر كغيره ثمان البقر مليم والاعلمين مطلق الشعر
 بما يشبه غير الشعر مليم المخرج منه موقوفات كذا كانت
 لما اخذها لامير المؤمنين من ديوان من الشعر وكيفية
 ان يقال مطلق الشعر يجمع مع الاذن من الشعر كحركة مد يشجع
 قدس بقولك ابن عباس راجع الناس كان يقول اسألوا
 قال ابو بكر الم جمع قول قول حسان ويولد موقفا سواء
 لانه قد انصرف بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم في اهل البيت عليهم السلام
 تعلم عدلهم في اهل البيت في مواضع شتى منها انهم
 على قنبر من حد الى المدينة الحقة من غير ان يملوا
 من مكنة مصر وكان توجهها الى بغداد اهل البيت
 وخرج من مصر ودخل على حسان يجمع في ذلك الى
 لا يخرج من على الى مكة والى مكة من مكة على
 من ذلك فتمه واخبره من يله وقد روى عنها
 بعد ذلك من سنن في كتاب الارشاد انه لما انشد
 حسان في هذا يوم قصده المصنعة لما وقع في ذلك اليوم

من نكحها ثلاثة و المولا في جدي النوراني
قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه
في الملاءمة وتوهم سلامة في المستقبل من الاحوال
لله حال على الاطلاق وشهادة لك ما اشترط الله في مدح
ازواج النوراني ولم يدعهم من غيرا شرط جعل
ملعون من يغير بعد المال على الفلاح الذي يقول
المدح في الاكرام فقال يا نساء النوراني كما حلت
النساء ان تفتن الابرار ولم يجهلن في ذلك حيل
اعل بشارة نوراني في هذا الاكرام والمدح حيث يقول
في اشرارهم، فكيف واليهم والاسير فترك الله تعالى
في قوله كمل والفاطمة والسن والعن عليهم السلام
قد افرأ على انفسهم مع المضاعفة التي كانت بهم فقالوا
ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً واسيراً
انما نطعمكم لوجه لا يريد منكم جزاء ولا شكواً الا انكم
من تشاءون مطعوناً فطعموا فوهم الله شرف لنا يوم

بغيره وسدوا وجرأهم يا صبر واجتهد وحرياً بقطع بهم
 بالجزاء ولم يشترط كما اشترط لغيرهم باخذ في الاخر
 على ما بيناه قوله واخرج المزمدي عن علي بن سعيد ان
 النبي صلى الله عليه وآله قال يا علي بن ابي طالب وذر
 من اهل النار وذر من اهل الارض وذر من اهل
 اهل النار فحبيل وبيكابل واثنا ويزيد بن اهل
 الارض ويزيد بن عمر بن قيس بن ميسرة بن ميسرة
 اجابوا في هذا المعنى ايضا ونبوته عليه السلام
 ان الوفاة في الدنيا انما يشعل منها المعونة وسفر
 وسفر الله صلى الله عليه وآله قال لا يكون الا رحمتين
 لا ثالث معها استقام المعونة في التوبة والرجوع
 في دين الله عز وجل المذهب ما به من عند وكافة
 لها ولقد اثنى موسى الكاتب وحيثما معه اخاه فرعون
 في ارض مصر مع موسى وودعا معه دنياه الله تعالى
 بعينه صلى الله عليه وآله والوجه الثاني هو المعونة

لها من الكفاة وعما بينهم ولا خوف في هوانه
الزوال وسما لنا لئلا نذكر ان في الولاية
الشارع بها يكون معه الراي والشا هرة والذين
وقد قد من ان الى ان هذا بها لا يجوز ان
يقول احد مع موسى صلى الله عليه وآله لان
الزبل لا يتعلون اذ هم قد يرمي دوت
قد جبر الله وامرهم وانما هم يجررون على امر الله
وغيره وقد يبره في وجوه متصرفاتهم
عرب الى سبل وقد يمد الى ما خبر الى غير ذلك
ومن كان الله سببا في اعتداله في متصرفاته
كان مشفيا من شاور وميته وقد يبرصهم
وهذا ما لا يجوز ان يظن انه فيهم في رجل ولا
ولا جنة الله يصنع بها على صيا دونه القلب الرابع
في خلافة علم انما لا يحتاج في هذا الى قيام البرهان
على حقيقة خلافة علم هو معلوم من كل ذي عقل

وفهم انه يلزم من حقيقة خلافة ابي بكر حقيقة خلافة
عمر وقد قام الاجماع ونصوص الكتاب والسنة
على حقيقة خلافة ابي بكر الى اخره اقرب لقد
اظهرنا بعبارة نع جميع ما ذكره في حقيقة خلافة
عليه بكر وانبتنا بطلان خلافتهم بنسب ادكان
ولا بل الشيعة على ذلك فندكفنا ذلك



الكلام في خلافة

مغان واهل

السمان

وغيره

التي في سنة ١٢٠٥

بمطبعة دار الفنون

